

《周易》乾卦與《華嚴經》歡喜地之可能交涉

The possible relationship between the Qian hexagram in Zhouyi and the Supremely Joyful Ground (pramuditā-bhūmi) in the Avatamsaka Sutra

國立東華大學中文研究所 博士生
曾于芳(釋天映)

摘 要

本篇文章先述說《周易》乾卦的卦象內涵，此卦之德，有純陽之性，自然能以陽氣始生萬物而得元始亨通，能使物性和諧，各有其利，又能使物堅固貞正得終。乾卦所闡揚的四德就是「元亨利貞」；如用儒家的義理說明，則是「仁義禮智」。接著闡述《華嚴經》之歡喜地的修行內容，歡喜地菩薩要修信、悲、慈、捨、無有疲厭、知諸經論、善解世法、慚愧行、堅固力、供養諸佛這十種廣大行。《象傳》解釋乾卦有：「雲行雨施，品物流形。」意思是廣泛施行恩澤，而《華嚴經》歡喜地主要修行布施波羅蜜，因此乾卦可與歡喜地交涉。第四章是作乾卦之君子與歡喜地菩薩的人生觀對話。乾卦之君子體會到惟有行仁德的至善，才可以做領導人民的首長；而《華嚴經》歡喜地菩薩以慈悲心來救度一切眾生。乾卦之君德是以寬厚的態度處事對人，以仁恕的胸懷行事接物；而歡喜地菩薩以布施、愛語、利行、同事這四攝法來攝受眾生。

關鍵詞：《周易》、乾卦、元亨利貞、《華嚴經》、歡喜地、布施波羅蜜

一、前言

《周易》又稱《易經》，是中國最為古老的古典文獻之一，自漢代開始尊奉為「五經」¹之首；《易經》用一套符號形式系統描述事物的變化，表現了中國古典文化的哲學和宇宙觀。《易傳》則是早期儒家學者對《周易》「卦、爻辭」所作出的系統性解釋，展現了先秦儒家把《周易》當作君子道德修養指引的詮解方式，共有十篇，通稱「十翼」²。《四庫全書總目·經部易類小序》中說：「又《易》道廣大，無所不包，旁及天文、地理、樂律、兵法、音韻學、算術，以逮方外之爐火，皆可援《易》以為說，而好異者又援以入《易》，故《易》說愈繁。」³正如國學大師、新儒家開山祖師熊十力所言：「中國一切學術思想，其根源都在《大易》，此是智慧的大寶藏。」⁴

《華嚴經》是大乘佛教中一部很重要的經典，裡面有無量的法門，據《華嚴感應緣起傳》記載：「其時太宗，欲讀佛經，問邈：『何經為大？』邈曰：『《華嚴經》，佛所尊大。』帝曰：『近玄奘三藏譯《大般若》六百卷，何不為大？而六十卷《華嚴經》獨得大乎？』邈答曰：『華嚴法界，具一切門，於一門中，可演出大千經卷，般若經乃是華嚴中一門耳。』」⁵唐朝時太宗皇帝(598~649)想要讀佛經，問孫思邈：「哪一部經是最大的？」孫思邈回答：「《華嚴經》是佛經中最尊大的。」唐太宗說：「最近玄奘三藏法師翻譯的《大般若經》有六百卷，為何不是最大？反而是六十卷的《華嚴經》獨得最大？」孫思邈回答：「華嚴法界具足一切的法門，在一法門中，可開演出上千經卷，《般若經》只是《華嚴經》中的一個法門而已。日本學者荒木見悟（1917~2017）也說：

《華嚴經》為教法的教法，超越其他一切經典，同時也是所有本源的依歸。……若說有哪一部經典具體體現了「機法一體」之奧義的話，只有所有教法的畢竟依——被稱為經中之王的《華嚴經》當之無愧。⁶

「機」是「逐機」，意指順應根基而說法；「法」是「稱法」，專示能令人契入法性的教法。「機法一體」的涵義就是既能順應根基說法，又能令人契入法性。

¹ 《周易》、《詩經》、《尚書》、《禮記》和《春秋》。

² 《十翼》即《易傳》，是對《周易》作註釋的著作，著作內容包括《彖》上下、《象》上下、《文言》、《繫辭》上下、《說卦》、《序卦》、《雜卦》共有十篇，故稱《十翼》。

³ 清·永瑢、紀昀編：《欽定四庫全書總目》卷一（臺灣·商務出版社，2001）頁3。

⁴ 李書有、伍玲玲：〈《易經》在中華文化中的地位及影響——2000年世界易經大會回顧與展望〉（《江蘇社會科學》，2001年4月），頁17。

⁵ 明弘璧輯：《華嚴感應緣起傳》，CBETA, X77, no. 1533, p. 643, c7-11。

⁶ 〔日本〕荒木見悟著、廖肇亨譯注，《佛教與儒教》（台北：聯經出版社，2008），頁11~12。

因此只有最究竟圓滿的教法——被稱為經中之王的《華嚴經》當之無愧。

《周易》與《華嚴經》分別作為儒佛兩家的經典，實際上代表了中國傳統文化與由印度傳入的佛教之間的差別，而這種差別正是佛教被攻擊的一部分，嚴於華夷的文化與話語差異，出家擯棄父母之不合孝道，危害政治秩序之不敬王者，這些都為儒者不為容忍。因此佛教從傳入之初便面臨適應中國民情的任務，許多佛教思想家從不同的側面論述了佛教與儒家的相容與一致性，或是「以禪入儒，誘儒知禪」，如明朝末年的蕩益智旭（1599~1655）以《易經》為誘餌，以佛經為釣竿，弘揚儒佛思想，達到「救人濟世」、「得魚忘筌」的化境。謝金良在《周易禪解研究》中說：「從東漢『以易理解佛』到隋唐『以佛理解易』，乃至宋明。以來『易與佛互證』，易學與佛學之間的關係若明若暗地交涉了近兩千年。」⁷

本文的研究動機是：明代雲棲株宏（1535~1615）於《戒經義疏發隱》卷一中說道：「乾有其慧，云乾慧地，猶蛟龍已具變化，未乘雲雨，猶在土也。」⁸這是引〈乾〉卦說「乾慧地」，但筆者認為就佛法原意而論，「乾慧地」雖有觀慧，然未全得真諦法性理水，故其「乾」字之意乃指未得慧水的乾燥，與《易經·乾》卦之「乾」字所指並不相干。而筆者詳讀《華嚴經》後，認為《華嚴經》的歡喜地法門與〈乾〉卦的內涵有相關，因此想要研究〈乾〉卦與歡喜地法門。

研究目的是：一、欲了解〈乾〉卦的卦象內涵？二、欲明瞭《華嚴經》之歡喜地法門。三、會通〈乾〉卦與歡喜地法門。四、明瞭〈乾〉卦之君子與歡喜地菩薩在人生觀上有何異同？研究方法是筆者將用文獻學方法對經典進行義理的探究，並且參考現代相關的研究成果。主要參考文獻有：王弼（226~249）注，孔穎達（574~648）疏的《周易正義》、林栗（南宋）撰的《周易經傳集解》、智旭著的《周易禪解》、澄觀（738~839）著的《華嚴經疏》，世親（360~440）著的《十地經論》，法藏（638~715）撰的《探玄記》。

二、乾卦之卦象內涵

《周易正義》寫乾卦卦辭云：「乾，元、亨、利、貞。」⁹乾卦，具有原始偉大的、亨通的、祥和的、貞潔的德性。《正義》又引《子夏傳》說：「元，始也。亨，通也。利，和也。貞，正也。」¹⁰說明此卦之德，有純陽之性，自然能以陽氣始生萬物而得元始亨通，能使物性和諧，各有其利，又能使物堅固貞正得終。《周

⁷ 謝金良，《融通禪易之玄妙境界——《周易禪解》研究》（台北·文史哲出版社，2007）頁4。

⁸ 明·株宏發隱：《梵網菩薩戒經義疏發隱》，CBETA, X38, no. 679, p. 139c6-7。

⁹ 魏·王弼注，唐·孔穎達疏，《周易正義》卷一，《武英殿十三經注疏》本，頁1。

¹⁰ 同上註。

《易禪解》曰：

六畫皆陽，故名為「乾」。乾者，健也。在天為陽、在地為剛、在人為智為義。在性為照、在修為觀。又在器界為覆，在根身為首、為天君，在家為主、在國為王、在天下為帝。或有以天道釋、或有以王道釋者，皆偏舉一隅耳。健則所行無礙，故「元亨」。然須視其所健者何事？「利貞」之誠，聖人開示學者切要在此，所謂修道之教也。¹¹

六爻都是陽，便是「乾」。乾，是健的意思。在天是陽，在地是剛；在人是智、是義。在性是真如之妙用照十方，在修是「觀」；在器世間是「覆」（即「覆俗諦」，覆真理之世俗事相。）在根身是首腦，是天君，在家是主，在國是王，在天下是帝，也有人用天道和王道來詮釋，都有舉一反三的效果。能健才能所行無礙，才能「元亨」，然而須要注意的是：「健」的重點該放在哪裡？「利貞」之告誡，是聖人給我們最重要的啟示，這便是所謂的修道之教了。

《象傳》解釋乾卦說：

大哉乾元，萬物資始，乃統天。雲行雨施，品物流形。大明終始，六位時成，時乘六龍以御天。乾道變化，各正性命，保合太和乃利貞。首出庶物，萬國咸寧。¹²

偉大的乾卦啊！它是一切的根元。萬物都靠它做資本，才有原始的生命，所以它是統率原始萬物的根元。雲的運行聚散不定，雨的普遍施與萬物，所以品類之物，流布成形，各得亨通。它是宇宙光明的開始和終結的根源，它包含六個爻位的程序，形成宇宙時間的作用，猶如六條龍一樣，接連著駕御天體運行的規律。「乾道」即天道，天道的變化使得萬物各得其性命之正。天所賦為命，物所受為性，萬物由此而具有各自的稟賦，成就各自的品性，透過萬物協調並濟的相互作用，形成了最高的和諧，稱之為「太和」。天道的變化長久保持「太和」狀態，而萬物各得其性命以自全，這就是「利貞」了。它是首先生出萬物的創始者，它給與世界萬國以平安和康寧。《周易禪解》解釋說：

此一節是釋「元亨」二字，以顯性德法爾之妙，所謂「無不從此法界流」也。蓋乾之德不可勝言，而惟元能統之；元之德不可名狀，惟于萬物資始處驗之。始者對終而言，不始不足以致終、不終不足以名資始，即始而終，故曰「統天」。舉凡「雲行雨施，品物流行」，莫非元之德用，所謂「始則

¹¹ 明·智旭著，《周易禪解》，CBETA, J20, no. B096, p. 396b8-14。

¹² 宋·林栗撰，《周易經傳集解》卷一，《欽定四庫全書》經部一，易類，頁8。

必亨」者也。」¹³

這一節是解釋「元亨」二字，以彰顯本自具足的性德，法爾如是之妙，所謂是一切無不從此法界流露顯現。但乾德廣大，非語言所能道盡，唯有「元」字能夠統攝；而元就是開始，須從萬物開始生發時體驗。開始，是相對於終結而言：沒有開始，怎有終結？沒有終結，又怎有萬物的開始？有始有終，所以稱統領天下。我們所能見到的，包含行雲行雨、萬物的生長變化，無不是「元」的德用，既然開始順暢，結果當然成功而圓滿，這就是「亨」的意義。

《象傳》曰：「天行健，君子以自強不息。」¹⁴乾卦像天道一樣永恆的運行不休，所以君子應當效法乾道，自己堅強起來，不斷的求進步，永遠不停止不休息的去努力。這句話也指出了人類生存的意義，就是要不斷的前進，不斷的挑戰自我，像宇宙天地一樣運行不息。《周易禪解》說：「六十四卦〈大象傳〉，皆是約觀心釋，所謂無有一事一物而不會歸于即心自性也。本由法性不息，所以天行常健；今法天行之健而自強不息，則以修合性矣。」¹⁵《象傳》是從觀察其心來詮釋，心為萬法之王，觀察萬事萬物，沒有不透過心中的自性。由於法性真實不變，一如天道運行的恆常剛健；如果我們懂得效法天道，也能自強不息，那便是把修德和法性二者結合在一起了。

《伊川易傳》解釋乾卦說：

乾，天也。天者天之形體，乾者天之性情。乾，健也，健而无息之謂乾。夫天，專言之則道也，天且弗違是也；分而言之，則以形體謂之天，以主宰謂之帝，以功用謂之鬼神，以妙用謂之神，以性情謂之乾。乾者萬物之始，故為天，為陽，為父，為君。¹⁶

乾是天的意思，說「天」是指天的形體，說「乾」是指天的性情。乾也有健的意思，強健而沒有休息。單獨講天則是道，天道是不可違逆的；分開來說，以形體來講是天，以主宰來講是帝，以功能作用來講是鬼神，以妙用來講是神明，以稟性和氣質來講是乾，乾是萬物的源頭，所以是天、是太陽、是父親、是君主。

《文言》解釋乾卦的卦德曰：

「元」者，善之長也；「亨」者，嘉之會也；「利」者，義之和也；「貞」者，事之幹也。君子體仁足以長人，嘉會足以合禮，利物足以和義，貞固

¹³ 明·智旭著，《周易禪解》，CBETA, J20, no. B096, p. 397c10-16。

¹⁴ 宋·林栗撰，《周易經傳集解》卷一，《欽定四庫全書》經部一，易類，頁9。

¹⁵ 同註13，p. 398a26-b2。

¹⁶ 宋·程頤著，《伊川易傳》卷一，《欽定四庫全書》經部一，易類，頁1。

足以幹事。君子行此四德者，故曰「乾：元、亨、利、貞」。¹⁷

「元」是一切善的開始，「亨」是完美的聚集，「利」是均衡適宜的和合，「貞」是處事的中正堅固。所以身為君子的人，體會到惟有行仁德的至善，才可以做領導人民的首長；尋求美好的會合，就符合「禮」；施利於他物，就符合「義」；堅持正固的節操，就可以辦好事務。君子是施行這四種美德的人，所以說：「《乾》卦象徵天：元始，亨通，和諧有利，貞正堅固。」《周易禪解》說：「此一節結顯以修合性也。非君子之妙修，何能顯乾健之本性哉？」¹⁸這一節說明修德便是與性德結合，沒有君子的妙修，又怎能彰顯乾卦剛健的本性呢？《周易禪解》繼續說：

統論「乾」「坤」二義，約性則寂照之體、約修則明靜之德，約因則止觀之功、約果則定慧之嚴也。若性若修、若因若果，無非常樂我淨。常樂我淨之慧，名「一切種智」；常樂我淨之定，名「首楞嚴定」。所以「乾」「坤」各明元、亨、利、貞四德也。今以儒理言之，則為仁、義、禮、智。¹⁹

總論乾坤二卦的涵義：從性德處看，乾有真理之體（「寂」），坤有真智之用（「照」）；從修德處看，乾主「明」，坤主「靜」；在因地，乾有「觀」，坤有「止」的功用；在果地，乾是「慧」，坤是「定」。說到性和修，或者因和果，無非是「常樂我淨」的意思。常樂我淨的智慧，名「一切種智」，也就是佛智；常樂我淨的定，名首楞嚴大定。因此乾坤二卦所闡揚的四德就是「元亨利貞」；如用儒家的義理說明，則是「仁義禮智」。

三、《華嚴經》之歡喜地修行內容

（一）歡喜地意涵

1. 來意和釋名

《象傳》解釋乾卦是：「大哉乾元，萬物資始，乃統天。雲行雨施，品物流形。」²⁰「雲行雨施」以佛法來說有布施的涵意，而《華嚴經》的歡喜地主要修行布施波羅蜜，因此乾卦可與歡喜地交涉。

「來意」，是指菩薩進入歡喜地修行所欲達成的目的。歡喜地的來意，是指「十地之中，最初斷障、證理，得聖性故。」²¹歡喜地已脫離凡夫之異生性，入

¹⁷ 魏·王弼注，唐·孔穎達疏，《周易正義》卷一，《武英殿十三經注疏》本，頁12。

¹⁸ 同註13，p. 398b26-27。

¹⁹ 明·智旭著，《周易禪解》，CBETA, J20, no. B096, p. 398c1-6。

²⁰ 魏·王弼注，唐·孔穎達疏，《周易正義》卷一，《武英殿十三經注疏》本，頁7。

²¹ 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 756, a20。

聖者之境域，攝於如來的種族中，只要繼續用功，將會證得無上正覺。就果位來說，歡喜地是十地中最初斷除煩惱障和所知障、證得真理，已入見道²²位，是凡聖的分水嶺，也是獲得聖位的第一階段。

「釋名」，即是解釋十地的名稱。初地歡喜地，又作極喜地、喜地、悅豫地。菩薩歷經十住、十行、十迴向等三賢位的修行，進入菩薩初地，初證聖性，心生歡喜。《華嚴經疏》云：

《唯識》第九云：「初獲聖性，具證二空，能益自他，生大喜故。」此有三義：一、得位，二、證理，三、成行，由此三故名極歡喜。《攝大乘論》第七云：「由此最初得能成辦自他，義利勝功德故。」此唯依第三成行義說。²³

根據《成唯識論》卷九說：「菩薩至此位已捨離凡夫性，獲聖人性，具證人法二空，能自利與利他，生大歡喜的原因。」此有三義：一、得位，初得聖性入見道位，斷異生之性，獲聖人之性。二、證理，具證人法二空之遍行真如。三、成行，能自利與利他之二利行，度諸眾生。其中證理、成行二義，揀異於二乘。《攝大乘論》卷七說：「由此最初得能成就已辦自利、利他二行的殊勝功用，是義利勝功德的原因。」這是只依第三成行義說。綜上所述，此地名「歡喜地」的原因有三：一、由無漏無分別智，斷除了煩惱、所知二障分別種子的凡性；二、最初得無漏無分別智的聖性，具足證得人、法二空的真如實理；三、能夠利益自己和其他一切有情生命，由此三因，菩薩生歡喜心，故名「歡喜地」。

2.斷障和證理

「斷障」，即是說明歡喜地所要斷除的障礙。《探玄記》卷十說：「雖初地所斷，實通二障，而異生性障意取所知，說十無明非染污故，無明即是十障品愚，上來且約斷煩惱說。」²⁴雖然初歡喜地見道所斷，實通煩惱障和所知障，但異生性障則唯取所知障，不取煩惱障。因為以十種無明望二乘來說，不得謂為染污，若取煩惱障，那十種無明便亦通污染，而為十障品之愚了，以上是說明斷煩惱。

《華嚴經疏》云：

所斷障者，《唯識》第九中，異生性障，是此所斷，謂二障中分別起者，依彼種立異生性故。二乘見道現在前時，唯斷一種，名得聖性；菩薩見道現在前時，具斷二種，名得聖性。此言異生，即是凡夫；《梁攝論》中，名凡夫性；此論本分中，名凡夫我相障。此障障於初地……二、惡趣雜染

²² 見道：即指以無漏智現觀四諦，見照其理之修行階位。見道以前為凡夫，入見道以後則為聖者。

²³ 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 756, a22-27。

²⁴ 唐·法藏：《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 300, c5-7。

愚，即惡趣諸業果等。此業果等，雖非是愚，愚品類故。²⁵

二乘與菩薩，其見道位之斷障有所不同：二乘見道位，只斷除煩惱障的種子，而獲得聖性；菩薩見道位，則斷除煩惱、所知二障種子，而獲得聖性。初地斷障的名稱，《成唯識論》名為異生性障，《梁攝論》名為凡夫性無明，《十地經論》名為凡夫我相障。異生性障的「異生性」，即是凡夫性，此障障於初地，能起煩惱是根本故，說斷二障，若具說者，亦斷惡趣諸業果等：一、執著我法愚，是利障品俱起愚，即異生性障，對我(煩惱障)、法(所知障)二執所起之愚，是粗重的業因。二、惡趣雜染愚，是鈍障品俱起愚，即惡趣中的各種業果，業是愚所引起的，果是愚所感招的，所以業果也是愚的同類，總稱為愚。粗重有二類：種子性的粗重，即以上二愚；非種子性的粗重，即由二種愚所引起的無堪任性，即低劣無能性。²⁶異生性障乃障礙初地無漏之聖性，入初地見道位就能永遠斷除。

「證理」，即是說明初地所證得的法性實相。歡喜地的證理，《華嚴經疏》云：

所證理者，由斷前障，證遍行真如；謂此真如，二空所顯，無有一法而不在故。《梁攝論》中名為遍滿，遍滿一切有為行故，意明無有一法非二空故；此地最初偏證遍滿。²⁷

初地斷異生性障，而證得遍行真如；這個真如乃是人法二空所顯，沒有一法而不在的原因。《梁攝論》中名為遍滿，能遍滿一切有為行，意指沒有一法不是二空；歡喜地最初是偏（指化法四教中之前三教「藏、通、別」）證遍滿。

3.成行和得果

「成行」，即是說明歡喜地修行之成就。《華嚴經疏》云：「所成行，略有四種：一、約增勝，修成施行。二、約所成，起十大願。三、約修成，謂信等十行。四、約實行，謂十度等行，無不皆修。」²⁸歡喜地的修行成就，一、布施波羅蜜增勝，非只修布施而是布施增勝，特別強調加行布施這一項。二、最初在初地有發菩提心，現在只是依照原先發的菩提心起十種大願。三、初地的修行除十大願殊勝以外，還有信等十種廣大行。四、其實際修行內容是十度等行皆修。

「得果」，即是說明歡喜地修行所獲得之果報。《探玄記》卷十云：

所得果者，略有四種：一、得當地滿時，調柔等四果，如下應知。二、得

²⁵ 同註 23。p. 756, b3-13。

²⁶ 林國良：《成唯識論直解》，（上海：復旦大學出版社，2000），頁 685。

²⁷ 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 756, b14-18。

²⁸ 同上註，p. 756, b18-21。

檀行，所成大財等果。三、依《攝論》通達障空義，得一切障滅果。四、通論，得唯識三性、三無性理智，及奢摩他、毘鉢舍那等果。²⁹

歡喜地所獲得的果報，有四種：一、於地滿時，果利益校量勝有四種果：調柔果、發趣果、攝報果、願智果。二、行檀波羅蜜，獲得大財果。三、依《攝大乘論》，初地斷除煩惱、所知二障，為人法二空所攝，通達障空，得一切障滅果。四、唯識所說，依三性三無性，得止觀等果。

（二）十種廣大行

1. 信行

《華嚴經》有說：「信為道元功德母，長養一切諸善法。」³⁰因此歡喜地菩薩第一個要修的是信行。〈十地品〉的經文說：

成淨信者，有信功用：能信如來本行所入，信成就諸波羅蜜，信入諸勝地，信成就力，信具足無所畏，信生長不可壞不共佛法，信不思議佛法，信出生無中邊佛境界，信隨入如來無量境界，信成就果。舉要言之，信一切菩薩行，乃至如來智地說力故。³¹

成為極具淨信的人，有種種信的功用：能進入諸佛往昔修行的境界，能由信成就所有的波羅蜜行，能夠入於所有的殊勝境地，信也能成就十力，能具足無所畏懼的力量；能生出不可沮壞之不共二乘的佛法，信不可思議的佛法，信佛所說的不落於兩邊的境界；信能隨入佛之不可限量的境界，信能成就佛果。舉其重要的說，就是要信一切的菩薩行，乃至信如來智慧演說教化的威德力。《華嚴經疏》說：「總信一切因果，智地是證，說即是教，力通上二，或謂威力，亦是三輪化益。」³²總結是要信一切因果，如來的一切智地是證果位，演說即是教化，力是通證果和教化，或稱威德力，也是三輪可化益的意思（智地是意業，說即口業，力即身業，就是身口意三業都能化導、利益眾生）。

2. 慈悲二行

慈和悲可以同時修行，歡喜地菩薩是如何修慈悲行呢？經文說：

此菩薩復作是念：「諸凡夫心墮邪見，無明覆翳，立憍慢高幢，入渴愛網

²⁹ 唐·法藏：《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 301, a24-29。

³⁰ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 72b18。

³¹ 同上註，p. 182b21-27。

³² 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 766a13-15。

中，行諂誑稠林不能自出，心與慳嫉相應不捨，恒造諸趣受生因緣，貪、恚、愚癡積集諸業日夜增長，以忿恨風吹心識火熾然不息，凡所作業皆顛倒相應……如是眾生生長苦聚……亦如影像；然諸眾生不覺不知。」菩薩見諸眾生於如是苦聚不得出離，是故即生大悲智慧。復作是念：「此諸眾生我應救拔，置於究竟安樂之處。」是故即生大慈光明智。³³

這位菩薩又作這樣想：「所有凡夫墮入邪知邪見的思想，顛倒行事，無明就像天空的烏雲把日光遮蓋；自己豎起驕慢的高幢，陷入渴求愛欲的羅網，行於諂媚欺誑的稠密茂林中不能自拔。心性與慳貪嫉妬互相呼應而不捨離，使得他們不斷地在六道中受生輪迴；貪欲、瞋恚、愚癡，更讓他們積聚各種惡業，日夜不停的增長；以忿恨的邪風，吹動心識之火燃燒不息，凡夫造作的業行皆是與顛倒相應，而有了生死輪迴。眾生在輪迴中，不斷地累積種種痛苦，但這一切其實都是空無的，如果眾生能離於我及我所有的現象，就會清楚這一切其實都是無知、無覺，既沒有造作的人，也沒有感受的心，像草木與石壁，亦如影像，一點都不真實。沒有人察覺、了知這些，以致執著幻想而妄生境界，把虛幻當作是真實的世界。」

菩薩見到眾生身處如此的痛苦無法出離，心生大悲的智慧，這樣想著：「我應該救助這些眾生脫離苦海，把他們安置在究竟安樂的地方。」菩薩一動此念，就生起大慈光明的智慧。《華嚴綱要》說：「初明興悲謂見苦應拔，次復作下興慈，謂無樂應與，既言具苦必不知樂故。」³⁴先是說明興起悲心，因為見到眾生痛苦，應該拔除；接著興起慈心，因為眾生沒有快樂，應該給與，既然說具足苦必然不知道樂的緣故。

3.大捨（布施波羅蜜）

布施波羅蜜是歡喜地菩薩的增上行，行布施的目的，除了見眾生苦，發大慈大悲深重心行布施外，還有一個目的，就是要求得諸佛的廣大智慧。經文說：

菩薩摩訶薩隨順如是大悲、大慈，以深重心住初地時，於一切物無所吝惜，求佛大智，修行大捨，凡是所有一切能施。所謂：財穀、倉庫、金銀、摩尼、真珠、瑠璃、珂貝、璧玉、珊瑚等物……及餘所有珍玩之具，頭目、手足、血肉、骨髓、一切身分皆無所惜，為求諸佛廣大智慧。是名：菩薩住於初地大捨成就。³⁵

³³ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 182b28-c16。

³⁴ 唐·澄觀疏義，明·德清提掣：《華嚴綱要》，CBETA, X08, no. 240, p. 750b11-12。

³⁵ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 182c17-25。

大菩薩隨順如此的大悲、大慈，以深重心安住在初地時，對所有的事情都毫不吝惜。為了求證諸佛的大智慧，他精勤修持捨離，布施所有的一切，包括財穀、倉庫、金銀、摩尼、真珠、琉璃、珂貝、璧玉、珊瑚等各種物品，以及珍寶、瓔珞等莊嚴身相的物品，以及日常使用的象、馬，名貴的車，聰明靈慧的侍者，和屬於自己的人民、城廓、鄉村聚落。居住的園林、亭臺、樓閣，甚至自己的妻、妾、兒子、女兒、內外親眷家屬以及所有珍貴玩物等等的外財都能布施。即使有人來乞求他的內財如頭、目、手、腳、血、肉、骨髓，凡是身上所有的，他也絕不吝惜，一切能捨。菩薩修這樣的大布施，只是為了求得諸佛廣大的智慧，這就是菩薩住在初地時成就的大捨善根功德。《華嚴經疏》解釋說：

今初文有五句：一、明施所依，以見有苦無樂故。二、以深重下彰其施位，此地檀度得圓滿，故契理曰深，不捨悲願為重，此心住地故能滿檀。三、於一切下明施體相。四、求佛大智顯施所為。五、修行大捨，結施行名。二、凡所有下別明施物，偏顯上文一切無悞……別顯一切略有二種，一者外財，二者內財，謂頭目等文顯可知。³⁶

這裡最先經文有五句是：一、說明布施的所依，以看見眾生有痛苦無快樂的緣故。二、「以深重心住初地時」³⁷經文下面是彰顯其布施位，歡喜地是布施波羅蜜得圓滿，所以契合義理很深，不捨眾生的悲願很重，此深重心住歡喜地故能圓滿布施波羅蜜。三、「於一切物無所吝惜」³⁸經文下面是說明布施的體相。四、求諸佛的大智慧是顯示布施是為了什麼。五、修行大布施，總結布施行的名稱。第二部分「凡是所有一切能施」³⁹經文下面是說明布施的物件，顯出上面經文說的一切物品都無所吝惜。別顯一切有二種，一是外財，二是內財，所謂頭、目、手、腳、血、肉、骨髓等經文明顯可知。

4.無疲厭行和成經論智

除了要修大慈、大悲、大捨行外，歡喜地菩薩還要有無疲厭行，經文說：「菩薩以此慈、悲、大施心，為欲救護一切眾生，轉更推求世、出世間諸利益事無疲厭故，即得成就無疲厭心。」⁴⁰菩薩如此慈悲地大行布施，只為了救護眾生，更加推求世間及出世間所有利益眾生的事，而且都不會厭倦疲乏，所以得以成就無疲厭心。《新華嚴經論》說：「求出世智，無疲勞心。」⁴¹為了求得出世間的智慧，沒有疲倦之心。

³⁶ 唐·澄觀：《華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 768a21-29。

³⁷ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 182c17-18。

³⁸ 同上註，p. 182c18。

³⁹ 同上註，p. 182c19。

⁴⁰ 同上註，p. 182c25-28。

⁴¹ 唐·李通玄著：《新華嚴經論》，CBETA, T36, no. 1739, p. 885a21。

歡喜地菩薩成就無疲厭心後，還能夠成就什麼呢？經文說：「得無疲厭心已，於一切經論心無怯弱；無怯弱故，即得成就一切經論智。」⁴²得到無疲厭心後，有一種精進不懈的力量，對於一切的大乘經典論說，不會有畏難的怯弱心，也不怕佛法如大海，不敢去攝受；深入經藏，智慧如海，成就了知一切經論的智慧。《十地經論》說：「知諸經論，善解世法者，以法攝他行故。」⁴³了知所有的經論，善於解釋世間法的人，是以佛法攝受他人。

5.成世智行和慚愧行

菩薩獲得了知一切經論的智慧後，接著可以成就什麼呢？經文說：「獲是智已，善能籌量應作、不應作，於上、中、下一切眾生，隨應、隨力、隨其所習，如是而行，是故菩薩得成世智。」⁴⁴獲得成經論智後，就能仔細籌量哪些事應該做或不應該做，對於上品、中品、下品根器的所有眾生，都能隨著相應的因緣及能力的大小，以及隨著往昔所學習的一切，做所應該做的事，因此，菩薩得以成就世間的智慧。《探玄記》說：「隨自己力者量己智力也，隨彼能受者量眾生堪聞也，於自於他，有宜應作，無宜不作。」⁴⁵隨著自己的能力大小，是衡量自己的智力；隨著他人接受的能力，是衡量眾生能否聽聞佛法；於自己或他人，有適宜的就應該做，不適宜的就不做。

菩薩有了世間的智慧後，還要有慚愧行，經文說：「成世智已，知時知量，以慚愧莊嚴勤修自利、利他之道，是故成就慚愧莊嚴。」⁴⁶菩薩成就世間的智慧後，能夠了知時節因緣，了知世間的輕重分量，發慚愧心，以慚愧來莊嚴自己，精進勤修自利、利他的大道，所以成就慚愧行，而自莊嚴的功德。《十地經論》說：「依慚愧知時知量者，示三種時：一者念時；二者日夜時；三者所作必得不斷時。」⁴⁷依慚愧心而知時知量，是說修行有三種時：一是念時，修行之念開始升起，未能相續，但可隨分念念漸修習；二是日夜時，因為修習心轉勝，所以能日夜不間斷；三是所作必得不斷時，是說修行的最終成果不會斷絕。《探玄記》說：

謂雖得世智能為利益眾生，然於或剎那時，或晝夜時，或所作成就時，每自斟量，不令自心隨逐世法；常生慚愧不失自行，故云習自他利道也。⁴⁸

雖然得到世間的智慧能夠利益眾生，然而在一瞬間，或從早到晚晝夜六時，

⁴² 同註 37，p. 182c28-29。

⁴³ 印度·世親著，北魏·菩提流支譯，《十地經論》，CBETA, T26, no. 1522, p. 143a29-b1。

⁴⁴ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.182c29- p.183a3。

⁴⁵ 唐·法藏：《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 313a10-12。

⁴⁶ 同註 43，p.183a3-4。

⁴⁷ 同註 42，p. 143a17-19。

⁴⁸ 同註 44，p. 313a16-19。

或有所成就的時候，每次都會自己斟酌評量，不要讓自己的內心隨波逐流世間法；常常生起慚愧心不會退失自己的修行，所以說是修習自己和他人都有利益的法。

6. 堅固力和依教修行

菩薩成就慚愧莊嚴後，還能夠成就什麼呢？經文說：「於此行中勤修出離，不退不轉，成堅固力。」⁴⁹菩薩在這種行持中精勤地修習出離，不退卻、不轉變，而能成就堅固的力量。《華嚴經疏》說：「謂此即前慚愧二利行中，欲早求度，應當精勤，不退自分，不轉勝進。」⁵⁰這是之前慚愧自他二利行中，想要提早求度脫，應當精進勤修，自己不退縮，向殊勝之修行境地前進不退轉。菩薩在十種廣大行中，最後還要修行什麼呢？經文說：「得堅固力已，勤供諸佛，於佛教法能如說行。」⁵¹得到堅固的力量之後，更精勤供養諸佛如來，對於佛陀的教法，也都能夠如實踐履。《十地經論》說：

此十種行，顯二種勝成就：一、深心成就，謂信、悲、慈等。二、修行成就，謂捨、不疲倦、知諸經論、善解世法，慚愧、堅固力，供養諸佛如說修行等。⁵²

這十種修行，顯示二種殊勝的成就：一、深切心成就，就是信心、悲心、慈心等。二、修行成就，就是大捨、無疲厭行、了知所有的經論、善解世間法、慚愧行、堅固力量、供養諸佛，如實修行佛陀的教法。《新華嚴經論》說：「明總結成就十種淨諸地法分，淨治行地，以檀度為體，餘九為伴。」⁵³總結成就十種清淨十地的法門，清淨修治歡喜地的行門中，以布施波羅蜜為主體，其餘九種為從屬。

四、君子之德與菩薩心行

(一) 仁德與慈悲心

這一章要作乾卦之君子與歡喜地菩薩的人生觀對話。《周易》中把具有進步的人生觀的人叫「君子」，《文言傳》解釋「元亨利貞」的話：「元者善之長也，亨者嘉之會也，利者義之和也，貞者事之干也。君子體仁足以長人，嘉會足以合禮，利物足以和義，貞固足以幹事。君子行此四德者，故曰元亨利貞。」⁵⁴意思

⁴⁹ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.183a5。

⁵⁰ 唐·澄觀：《華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 768b19-21。

⁵¹ 同註 48, p. 183a5-6。

⁵² 印度·世親著，北魏·菩提流支譯，《十地經論》，CBETA, T26, no. 1522, p. 143a23-26。

⁵³ 唐·李通玄著：《新華嚴經論》，CBETA, T36, no. 1739, p. 885a26-b1。

⁵⁴ 《周易經傳集解》卷一，《欽定四庫全書》經部一，易類，頁 21。

是說元是善舉之首，亨是美好的會合，利是正義的中和，貞是事業的骨幹。君子身體力行，仁德足以領導民眾，美好的會合完全合乎禮儀，利益萬物完全合乎正義，忠貞睿智足以成就事業。君子具備這樣四種美德，所以說「乾：元亨，利貞。」這就是君子的道德標準和形象「仁、義、禮、智」。仁義禮智屬於道德範疇，由人生觀所決定並受其影響，這實際上是講人的道德和社會公德。

《文言》所說的：「君子體仁足以長人。」⁵⁵也可解釋成君子體會到惟有行仁德的至善，才可以做領導人民的首長。而《華嚴經》歡喜地菩薩以慈悲心來救度一切眾生，經文說：「為救一切世間故，為淨大慈悲故。」⁵⁶經文又說：

菩薩起如是心，以大悲為首，智慧增上，善巧方便所攝，最上深心所持，如來力無量，善觀察分別，勇猛力、智力、無礙智現前，隨順自然智，能受一切佛法，以智慧教化，廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際。⁵⁷

菩薩生起如此的信念，並以大悲為上首，以智慧增上，善巧方便攝受眾生，以最上深心受持諸法，具足如來的無量威力，又有無量善於觀察一切的智慧 and 分別一切境界的能力，無礙的智慧現前，隨順佛陀正覺的自然智慧，並能受持一切佛法，以智慧教化大眾。如此的行願廣大如法界，究竟如虛空，而能盡於未來之際。《探玄記》云：「以大悲為首濟眾生故，求此菩提非為自安。何以故？若非如是大菩提法，無以究竟救眾生故，是故諸行大悲為首。」⁵⁸以大悲心為首來救濟眾生的原因，求無上正等正覺不是為了自己安樂，為什麼呢？若不是佛果之覺智，沒有辦法圓滿救度眾生，所以諸行以大悲心為第一。

因為輪迴，眾生會有生、老、病、死、憂、悲、苦、惱等大苦聚，《華嚴經》說：「凡夫可愍，不知不覺而受苦惱；菩薩於此，見諸眾生不免諸苦，即生大悲智慧，是諸眾生我應救護，令住畢竟佛道之樂，即生大慈智慧。」⁵⁹凡夫哀憐，不知不覺的受輪迴之苦；菩薩看見眾生無法免除諸苦，即生出大悲的智慧這樣想：「所有的眾生我都要救度，讓他們安住在圓滿的佛道法樂。」這樣立即生出大慈智慧。《十地經論》曰：「云何具諸苦聚？云何遠離？最上第一義樂，此先已說，示現大悲慈等故。」⁶⁰為何會有所有苦的聚集？如何遠離？涅槃第一義樂在此先已說，是要示現大慈悲心的原因。

⁵⁵ 南懷瑾、徐芹庭註譯：《周易今註今譯》（台北：台灣商務印書館，2009），頁 18。

⁵⁶ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 181a14-15。

⁵⁷ 同上註，p. 181a17-21。

⁵⁸ 唐·法藏：《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 302b4-7。

⁵⁹ 東晉·佛馱跋陀羅譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278, p. 546b25-28。

⁶⁰ 印度·世親著，北魏·菩提流支譯，《十地經論》，CBETA, T26, no. 1522, p. 142c1-2。

（二）君德與四攝法

龍德即君德，《賈子·容經》云：「龍也者，人主之辟也。」⁶¹龍是人之君主。《周易·乾》九二云：「見龍在田，利見大人。」⁶²象徵出現在田地上的龍一樣，可以見到高明偉大的人物；就好比舜本來在歷山耕田，後來被堯重用，成為天子。《象》云：「見龍在田，德施普也。」⁶³見到龍在田地上顯現，這是說九二爻的現象，猶如一個人的德業，已經普遍地施展出來了。又如《文言》云：

九二，見龍在田，利見大人。何謂也？子曰：龍德而正中者也。庸言之信，庸行之謹，閑邪存其誠，善世而不伐，德博而化。《易》曰：見龍在田，利見大人，君德也。⁶⁴

九二爻辭說：「龍出現在地上，適宜見到大人。」這是什麼意思？孔子說：「這是指具有龍的德行而處於正中位置的人；平常說話都能守信，平常做事都能謹慎，防範邪惡以保持內心的真誠，為善於世而不誇耀，德行廣被而感化世人。」所以《易經》九二的爻辭說：「見龍在田，利見大人。」這是指為人君長應當具備的德行。

《文言》又云：「君子學以聚之，問以辨之，寬以居之，仁以行之。」⁶⁵君子的德業，要有淵博的學問以積聚才識，要有精確的分辨來解決問題，然後以寬厚的態度處事對人，以仁恕的胸懷行事接物。而歡喜地菩薩是以四攝法來攝受眾生，經文說：

此菩薩因供養諸佛故，得成就眾生法，以前二攝攝取眾生，謂布施、愛語；後二攝法，但以信解力故，行未善通達。是菩薩，十波羅蜜中，檀波羅蜜增上；餘波羅蜜非不修行，但隨力隨分。⁶⁶

歡喜地菩薩因為供養諸佛，得以成就利益眾生的法門，他以四攝法中前面的兩種方法，攝受眾生，就是「布施、愛語」。菩薩廣修布施，布施一切的內外財寶；愛語，就是隨眾生根性而善言慰喻。後面二種方法，就是「利行、同事」，「利行」是有利於眾生的善行，如在身、口、意方面表現有利於眾生的行為，使眾生由此而生親近的心，而受教化；「同事」則是菩薩以法眼觀眾生根性，隨眾

⁶¹ 漢·賈誼：《新書》卷六，《欽定四庫全書》·子部一·儒家類，頁8。

⁶² 魏·王弼注，唐·孔穎達疏，《周易正義》卷一，《武英殿十三經注疏》本，頁3。

⁶³ 同上註，頁11。

⁶⁴ 同註62，頁15。

⁶⁵ 南懷瑾、徐芹庭註譯：《周易今註今譯》（台北：台灣商務印書館，2009），頁28。

⁶⁶ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 183a17-21。

生之所需，而示現身形，令衆生受到同化而度脫之。後二攝法，因為主要是以信解的能力，菩薩還未能善巧通達地行持實踐。歡喜地菩薩在十波羅蜜中，以布施波羅蜜最為得力；其餘的九波羅蜜並不是不修，只是隨著自己的力量和因緣修行。

《華嚴綱要》解釋說：「然四攝望前猶是利生法，望後為別地行相，以因利生之便故此明之。愛語是法施，初地檀滿故說二增。」⁶⁷四攝法的前二攝是利益眾生的法門，後二攝為其餘九地的行解之相，因為利生的方便所以在這裡說明。愛語是法布施，歡喜地是布施波羅蜜圓滿，所以說財、法二施增上。

（三）龍德與布施波羅蜜

「龍德」又指隱者，《文言傳》云：「初九，潛龍勿用，何謂也？子曰：龍德而隱者也。不易乎世，不成乎名，遯世无悶，不見是而无悶，樂則行之，憂則違之，確乎其不可拔，潛龍也。」⁶⁸初九的爻辭說：「龍潛伏著，不要有所作為。」這是什麼意思？孔子說：「這是指具有龍的德行而隱遁的人，他不會為了世俗而改變自己，也不會為了名聲而有所作為，避開社會而不覺苦悶，不被社會承認也不覺苦悶。別人樂於接受，他就推行主張；別人有所疑慮，他就自己退避。他的心志是堅定而無法動搖的，這就是潛伏的龍啊！」

《文言傳》又說：「君子以成德為行，日可見之行也。潛之為言也，隱而未見，行而未成，是以君子弗用也。」⁶⁹君子以德業的成就，做為行為的目的，而德行之目標，以平日可以顯見的行為做標準。乾卦初爻所說潛龍的潛字意義，是說還在隱藏著，沒有表現可見，行事還沒有成功的情況，所以說：「君子勿用。」

「龍德」也指神聖之德，馬王堆帛書《易傳·二三子問》云：

二叢子問曰：「易屢稱于龍，龍之德何如？」孔子曰：「龍大矣。龍刑遷段，賓於帝，見神聖之德也。高尚齊乎星辰日月而不眇，能陽也，下綸窮深淵之淵而不沫，能陰也。上則風雨奉之，下綸則有天方，窮乎深淵則魚蛟先後之，水流之物莫不隨從，陵處則雷神養之，風雨辟鄉，鳥守弗干。」⁷⁰

二三子問道：「《易經》屢次提到龍，龍的德行如何呢？」孔子說：「龍，偉大啊！龍身乘雲登霞與天帝做賓客，表現出神聖的品德。龍上行於高空星辰日月之間卻不炫耀，能成為陽的典範。龍下行沉淪於深清之淵中卻不暗淡，能成為陰的代表。龍上行於天上，則風雨奉承它。龍下淪於地下，則有天神護持它。龍游

⁶⁷ 唐·澄觀疏義，明·德清提學：《華嚴綱要》，CBETA, X08, no. 240, p. 751c3-7。

⁶⁸ 魏·王弼注，唐·孔穎達疏：《周易正義》卷一，《武英殿十三經注疏》本，頁15。

⁶⁹ 南懷瑾、徐芹庭註譯：《周易今註今譯》（台北：台灣商務印書館，2009），頁28。

⁷⁰ 丁四新撰：《楚竹書與漢帛書《周易》校注》（上海：上海古籍出版社，2011），頁508。

於深清之水中，則有魚蛟先後隨行，在水中生活的動物沒有不跟從它的。龍遷徙飛行時，則有雷神供養它，風雨爲它迴避方向，鳥獸不敢欺侮它。」

《文言》說：「六爻發揮，旁通情也。時乘六龍，以御天也。雲行雨施，天下平也。」⁷¹乾卦的六爻，發揮出它的作用，便可以旁通所有的卦和爻，這便是它由體起用的功用；所以比喻乾卦六爻的爻辭，說它像隨時乘六條變化不測的龍，有規律的駕御著天地而不休息。雲的飄行，雨的施予，使得天下萬物，保持永恆均衡的協調狀態，都是它的功能。《文言》所說的「雲行雨施」，以佛法來說有布施的涵意，而歡喜地菩薩主要修行布施波羅蜜，《十地經論》云：

即時所有可施之物皆悉能捨者，求佛無上大妙智故。是中一切物者，略有二種：一外、二內。外者復有二種：一、所用；二、貯積。如經「所謂一切財穀庫藏等」故。如是次第於中廣有八種，從金銀等乃至一切所愛之事。內者，自身所攝……依二種喜：一、藏攝喜；二、利益喜。藏攝喜者，謂金銀等。利益喜者，復有八種：一者嚴飾利益喜，謂寶莊嚴等……六者眷屬利益喜，謂妻子等。七者堅著利益喜，謂一切所愛等。八者稱意利益喜，謂頭目耳鼻等。⁷²

即時將所有可以布施的物品都捨出，是為了求得佛陀無上的大妙智慧。一切物者有二種：一是外財、二是內財。外財又有二種：一是所用的，二是能儲積的，如經所說：「所謂一切財穀庫藏等。」廣說有八種財物，從金銀等到一切所愛之事；內財是自己本身所擁有的。這些施捨物中，有二種喜：一、寶藏攝取喜；二、他人利益喜。寶藏攝取喜者就是金銀等。他人利益喜者又有八種：一是莊飾利益喜，所謂寶莊嚴具瓔珞等；二是代步利益喜，就是象、馬等；三是戲樂利益喜，所謂園林樓閣等；四是代苦利益喜，就是奴婢等；五是自在利益喜，所謂國土、聚落等；六是眷屬利益喜，就是妻子等；七是堅著利益喜，所謂一切我所愛等。八是稱意利益喜，就是頭、目、耳、鼻等。

五、結語

乾卦之「元、亨、利、貞」，具有原始偉大的、亨通的、祥和的、貞潔的德性。「元」是一切善的開始，「亨」是完美的聚集，「利」是均衡適宜的和合，「貞」是處事的中正堅固。乾卦像天道一樣永恆的運行不休，所以君子應當效法乾道，自己堅強起來，不斷的求進步，永遠不停止不休息的去努力。乾卦所闡揚的四德

⁷¹ 南懷瑾、徐芹庭註譯：《周易今註今譯》（台北：台灣商務印書館，2009），頁 27。

⁷² 印度·世親著，北魏·菩提流支譯，《十地經論》，CBETA, T26, no. 1522, p. 142c16-29。

是「元亨利貞」，如用儒家的義理說明，則是「仁義禮智」。

《象傳》解釋乾卦有：「雲行雨施，品物流形。」意思是廣泛施行恩澤，而《華嚴經》的歡喜地主要修行布施波羅蜜，因此乾卦可與歡喜地交涉。歡喜地的釋名是進入菩薩初地，初證聖性，心生歡喜。就果位來說，歡喜地是十地中最初斷除煩惱障和所知障、證得真理，已入見道位，是凡聖的分水嶺，也是獲得聖位的第一階段。歡喜地的修行內容有：信、悲、慈、捨、無有疲厭、知諸經論、善解世法、慚愧、堅固力、供養諸佛這十種廣大行。

乾卦的君子之德有：仁德、君德和龍德；歡喜地的菩薩心行有：慈悲心、四攝法和布施波羅蜜。乾卦之君子體會到惟有行仁德的至善，才可以做領導人民的首長；而歡喜地菩薩以慈悲心來救度一切眾生。乾卦之君德是以寬厚的態度處事對人，以仁恕的胸懷行事接物；而歡喜地菩薩以布施、愛語、利行、同事這四攝法來攝受眾生。乾卦之「龍德」也指神聖之德，乾卦六爻的爻辭解釋是：雲的飄行，雨的施予，使得天下萬物，保持永恆均衡的協調狀態。而歡喜地菩薩為了求得佛陀無上的智慧，可以將所有的財物都布施出去，包括外財和內財。

筆者認為學習《易經》最大的好處是可以掌握宇宙自然的規律，按照規律來辦事，除了勤奮努力，還要有好的發心，好的德行，了解自然法則和事物發展的不同階段，存著敬畏心做事，就可以順天應命，趨吉避凶。而《華嚴經》是要教導我們如何由凡夫修行成佛，在行布門一共要經過五十二個階位，即十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺和妙覺；在圓融門是一修一切修，一行一切行。《華嚴經綸貫》裡面有說：「四生九有，同登華藏玄門，八難三途，共入毗盧性海。」⁷³釋迦牟尼得道成佛，最主要的是普度眾生，同登華藏玄門，共入毗盧性海。華藏玄門，是一真法界的大總持門，毗盧性海，是如來藏心的妙莊嚴海；願人人成佛，個個得道，成就無上正等正覺。

⁷³宋·復菴述，《華嚴經綸貫》，CBETA, X03, no. 220, p. 569a13~14。

參考文獻

一、原典文獻

- 【漢】賈誼著，《新書》，《欽定四庫全書》子部一，儒家類。
- 【魏】王弼注【唐】孔穎達疏，《周易正義》，《武英殿十三經注疏》本。
- 【宋】林栗撰，《周易經傳集解》，《欽定四庫全書》經部一，易類。
- 【宋】程頤著，《伊川易傳》，《欽定四庫全書》經部一，易類。
- 【東晉】佛馱跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》，No. 278，大正藏第九冊。
- 【唐】實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》，No. 279，大正藏第十冊。
- 【印度】世親著，【北魏】菩提流支、勒那摩提譯，《十地經論》，No. 1522 大正藏第二十六冊。
- 【唐】法藏撰，《華嚴經探玄記》，No.1733，大正藏第三十五冊。
- 【唐】澄觀著，《大方廣佛華嚴經疏》，No. 1735，大正藏第三十五冊。
- 【唐】澄觀著，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，No.1736，大正藏第三十六冊。
- 【宋】復菴述，《華嚴經論貫》，No. 220，卍新纂續藏經第三冊。
- 【唐】澄觀疏義，【明】德清提擘，《華嚴綱要》，No. 240，卍新纂續藏經第九冊。
- 【明】株宏，《梵網菩薩戒經義疏發隱》，No. 679，卍新纂續藏經第三十八冊。
- 【明】弘璧輯，《華嚴感應緣起傳》，No. 1533，卍新纂續藏經第七十七冊。
- 【明】智旭著，《周易禪解》，No.B096，嘉興藏第二十冊。

二、當代著作

- 丁四新撰，《楚竹書與漢帛書《周易》校注》，上海：上海古籍出版社，2011。
- 南懷瑾、徐芹庭註譯，《周易今註今譯》，台北：臺灣商務印書館，2009年出版。
- 明·蕩益著，周春塘譯註，《周易禪解》，台北：五南圖書出版，2016年出版。
- 荒木見悟著、廖肇亨譯注，《佛教與儒教》，台北：聯經出版社，2008年出版。
- 陳鼓應、趙建偉，《周易注譯與研究》，台北：臺灣商務印書館，2009年出版。
- 劉大鈞，《周易概論》，四川：巴蜀書社，2008年出版。
- 謝金良，《融通禪易之玄妙境界——《周易禪解》研究》，台北：文史哲出版社，2007年出版。
- 釋賢度，《華嚴學講義》，台北：華嚴蓮社，2001出版。
- 釋賢度，《華嚴經十地品淺釋》，台北：華嚴蓮社，2002出版。

三、學位或期刊論文

- 李書有、伍玲玲，〈《易經》在中華文化中的地位及影響——2000年世界易經大會回顧與展望〉，《江蘇社會科學》第四十三期，，2001年4月。
- 陳進益，〈雲棲株宏引《易經》說佛研究〉，《圓光佛學學報》第二十五期，2015年6月。
- 陳堅，〈真可論《易》——《易經》「佛經化」的一個實例〉，《周易哲學》第五期，2003年。

趙太極，《智旭《周易禪解》之研究》，南華大學宗教學研究所碩士學位論文，2012年。

釋演廣，《《華嚴經·十地品》的菩薩思想與實踐觀行之研究》，玄奘大學宗教學研究所碩士論文，2008年。

龔群，〈《周易》的生命哲學觀〉，《湖北大學學報》第三十三卷第一期，2006年1月。

四、工具書

清·永瑢、紀昀編，《欽定四庫全書總目》，臺灣：商務出版社，2001年。

藍吉富主編，《中華佛教百科全書》，台南：中華佛教百科全書編輯委員會，1994年。

釋慈怡主編，《佛光大辭典》，高雄：佛光出版社出版，1989年。